



العقل والنفس والروح وسميائهما الثلاثة هل هي متعددة كاسمائها  
 ام لا فان كانت عديدة فما الفرق بينها وحقيقة كل واحد منها اقول اعلم  
 ان العقل جوهر توري دالك بذاته الاشياء قبل وجوداتها المتشخصة  
 له مادة وصورة مادته الوجود الذي هو هيئة المشيئة وصورتها الرضا  
 والمقتضى والتسليم والطاعة التي تصبغ الله وهيئة هيئة الاف القام  
 لبساطة تالف من معان نفسه المجردة عن المادة الملكية والملكويتية وعن  
 المدة الزمانية عن الصورة المثالية النفسانية وهو النور المشرق من صبح  
 الازل والماء الذي به حيوة كل شئ الذي نزل على ارض الجوز وهو ملك له  
 رؤس بعدد الخلايق من خلق ولم يخلق وهو اسم الله الذي اشرق به السما  
 والارضون وهو المذكور في سورة النور وهو القلم الذي جرى في الكو  
 با كان وما هو كائن الى يوم القيمة وهو اول خلق من الرقعا نيين عن يمين  
 العرش وهو ركن العرش الابيض هذه الكلمات اشادة الى العقل الكل في الجملة  
 واما العقل الجزئي فهو راس من العقل الكل وذلك لان الشخص له مراتب من  
 يمين قلبه مركبا الدماغ لآن وجهها الى جهة العلو فاذا اعتد امتزجتها  
 فانطبع فيها نور وجه ذلك الرءس المنطق بذلك الشخص على هيئة العقل  
 الكل في مراتب المتسلسلة الى الدماغ لانه ينطبع ذلك النور في مراتب الروح  
 وتلك المراتب والمنطبع فيها تنطبع في مراتب النفس والجميع ينطبع في مراتب  
 الطبيعة والجميع في مراتب الهيا والجميع في مراتب المثال والجميع في مراتب  
 الدماغ من القلب فتعلقه بدماغ الانسان على هذا النحو وهذا معنى ليس له  
 ادسا با بالاجسام انه مفارق وانه متعلق بها تعلق التدبير الحقيقية  
 فيك انه نور من العقل الكل اى ظهور لك كظهور الشمس بنورها اليك  
 ونور الشئ هيئة وهو ذلك الانطباع الشاذ اليه وهيئة العقل الكل هي  
 هيئة العقل الجزئي وانطباع تلك الهيئة في تلك الموايا على حسب كبرها

كبرها وصغرها وصفاتها وكدرتها واستقامتها واعوجاجها وجهتها و  
 ورتبتها ولونها بحيث يحصل من ذلك الانطباع للمنطبع من تلك المرة هيئة  
 تشبه الهيئة المنطبعة او تقاربها في الشبه او تخالفها في الجهة او الوضع  
 صورة العقل الجزئي وبهذه الهيئة الحاصلة من المرات تختلف الجزئية كما ترى ما  
 ينعكس عن المرات المختلفة كما وكيفا وجهة من نور الشمس اذا اشرق عليها  
 مختلفا مع ان نور الشمس <sup>الذي</sup> يختلف فيه واشراقه على المرات ايضا غيب  
 مختلف فاشابه الكل منها او قارب في الشبه فهو عقل شرعى ما عدا <sup>الجزئية</sup> العقل  
 واكتسب به الجنأ وما خالف فهو النكراء والشيطنة فذلك النور من الكل  
 المنطبع في المرات الجزئية هو جوهرى نورى بسيط دبراك بذاته للاشياء  
 التى قبل وجودها المتشخصة وهو الالف القائم فيك والقلم الجارى  
 وهو الالف المحررة عن المادة والمدة والصورة وهذا العقل اوله مطبوع  
 ويختلف في القوة والصعق بسبب كثرة التراب الذى يضعه الملك  
 وبمؤنة في المنطقه الامساج التى تكون منها فان كان كثيرا قوى المطبوع  
 والافق وبالمطبوع المكتسب ويختلف المكتسب باختلاف جهة استخراج  
 غوره فيقول ويصلح اذا كان مستخرجا غوره بالكلية ثم ثبها يكون استفاد  
 وبالفعل على الخلاف فيهما اول وعندى ان استفاد اول وبالفعل هو  
 النهاية والله سبحانه الموفق المعطي واما النفس اذا اطلقت فلها اربع حقائق  
 الاولى الثباتية وهى نفس تامة تكونت من العناصر الاربعة  
 حيث امتزجت معتدلة ومعها امتزاجها ان الجزء النادر استحال سواء  
 ودكد والجزء الهوانى فكاء ماء مع بقاء كيفها وجداجها مع الجزء الماء  
 وهو جزان في الجزء الترابى وذاب الجزء الترابى معا فكون عليها <sup>عبيطات</sup>  
 عبيطات العناصر حتى كانت الاربعة شيئا واحدا في دوسين وسو  
 مع اعتدالها فكانت غذاء معتدلة لجزئى فيه اثر اشعة الشعور و



والاحساس حساس والاختيار فحرك دماغا فاضل تلك الصفاة الحيوانية  
وهذه مقورها الهاضمة من الكبد ونستمد من لطايف الاعذية التي كانت  
كيموسا ان كانت في الحيوان وانما شها من الكبد لان ذلك الكيموس هو  
الحافظ لها وان كانت في النبات فمن اللطائف التي كانت كيلوسا اذ لا كبد  
لها وانما القوة الهوائية بمعونته عبيطات العناصر تسمى كيلوسا يكون  
غذاء لتلك النفس الثانية النباتية فانهى واما النفس الثامنة  
البرهنية التي هي واسطة بين الله النباتية وبين رتبة المعادن كما  
لتي في المرجح فان فيها قوة معدنية تجذب اجزاء شاكلة بفاضل صفا  
النباتية تقوم لها ولا كيلوس لها وانما تقوم من جهة جابنها الاعلى الذي  
هو جهة النباتية وانما حكم بتوسط هذه القوة من حكم ينفي الفاصلة  
بين اجزاء الوجود لمنهم الطفوة في الوجود ولهذا قالوا ان المرجحان  
واسطة بين المعادن والنبات ولا ريب ان فيها من اشغور والاحساس  
والاختيار بنسبة ما فيها من الوجود وقد يكتفى منها على ذلك في  
الفوائد من اراد الاطلاع عليه هناك الحقيقة الثانية النفس الحيوانية  
وهي نفس حسية تكونت من قوى الافلاك وذلك لان العلاقة الدم التي  
في تجاويف القلب الصنوبري التي يمتزجها له الفتيلة للسراج فيها دم  
اصفر وقد استجنت فيه الطبايع النارية الحارثة والرطوبة والبرودة  
والبيوسه فيتألف عنها من الدم الاصفر الذي هو غير زلة الدين للسراج  
البحر في تلك الطبايع من كل طبيعة جزء ومن البرودة جزآن فتتضج بها  
فيها من تلك الطبايع بمعونته القوى الفلكية ترجح نقيجا معتدلا حتى يحصل  
منها شئ واحد معتدل نقيج بما وقع عليه من الافلاك من قواها وشمعة  
كواكبها مرتين يقبول تأثيرات تلك النفوس الفلكية وذلك في ثلاثة  
ادوار فهو غير زلة الدخا الذي قد استحال بالنار من الدين حيث تبتا

تهيأ لتعلق النار به وانفعاله بالاستقصاء عن النار والحافظ له الاجزاء  
 الذهبية المقاربة للدخانية بمجاورة النار كذلك ذلك النجم المعتدل بنجمه  
 وبمنزلة الدخا النفل بالاستقصاء والحافظ له ما تهيأ له من الاجزء الهيئات  
 لتلك الطبابع التي خلقت بالمعلقة والقلب فانبعاثها من القلب وهو  
 مقرها لاستدادها من الحافظ لها ما تهيأ له من تلك الاجزء فينفل هذا  
 النجم عن النفوس الفلكية لارتباطها به وتعلقها كارتباط النار بالدخا  
 بالحركة والشعور والاحساس والاختيار التي هي اثار تلك النفوس فتعلق  
 بهذا النجم لما بينهما من المشاكلة والمقاربة ومعنى تهيأ ذلك النجم لقبول  
 تلك القوى من تلك النفوس ان اعتدل بنجمه يقتضيه تهيأه بهيئات تلك  
 النفوس المتلونة لتعلق اثارها بواسطة ذلك النجم وتلك الاثار هي قواها  
 الفعلية التي هي صفاة ذواتها من الحركة والشعور والاحساس والاختيار  
 واقضى ذلك النجم المعتدل لذلك النجم لقوة منها ومشاكلتها لها كما ان  
 النجم والاعتدال تلك الدخا في السراج كما ان نجمه قارب النار وتلك التهيأ  
 بهيئاتها حتى ظهرت اثارها اى قواها عليه فاشتعل بتلك الاثار واستضاء  
 بتلك القوى ومعنى الحافظ له عن التهيأ ان لا يستمد من تلك الاجزء المقار<sup>بة</sup>  
 للدخانية لان النفس الحيوانية تستمد من لطائف الاغذية التي تصل  
 الى الدم الاصفر فتتحول عليه الطبابع الاربعة ومكو عليه الاكوار وبقواها  
 وكواكبها باشعتها حتى يعتدل بنجمها فتتهيأ بمجاورة النفوس الفلكية  
 كما مر فهذا هي النفس الحيوانية والتي قبلها هي النباتية وهما اذا تارقتا  
 بسبب تحلل الالتهام عادت الى امانه بدت تاعود ما زجة لا تعود بمجاورة لان  
 النباتية تعود الى الطبابع الاربع وما فيها من اثار الشعير والاحساس  
 والاختيار تعود الى النفوس الحيوانية وتلقى بها لانها اثارها كما يلحق نور  
 الشمس المنبسط على الارض بالشمس اذا غربت والحيوانية تعود الى نفوس



الاملا ولا تها آثارها تلك الحقيقة الثالثة الناطقة القادرة على الشيء أي  
 الانشأ حقيقة واصل مركب تركيب في الخلق الأول من الوجود والمادية  
 وفي الخلق الثاني من مادة وصورة أي من وجود ثان وهو الخلق الأول  
 كالخشب فانه مركب من مادة وصورة نوعية وصورة واما الصورة  
 فهي المادية الثانية كالسرير المركب من الخشب والهيئة الشخصية فالله  
 كالسرير وهو النفس الناطقة وهو المعبر عنه باننا والمعنى باننا وذلك  
 هو الذي من عرفه فقد عرف ربه الآات وجه هذه المعرفة مختلف فقد يراد  
 به ان يعرفها بالنسبة الى ظاهرها على اختلاف انظارهم فمنهم من يقول  
 معنا ان ما سواها لها فكما نقول جسداً وجسمي ووجودي وعقلي ونفسي  
 ونسب كل ما سواها اليها فهي لها كقوله تعالى شيء وسماوى وارضى ونسب  
 وعبدى فينسب كل شيء الى ملكه فاذا عرفها بهذه النسبة عرفنا الله  
 من يقول معنا <sup>ها</sup> انها ليست في مكان من الجسد ولا يخرج منها مكان  
 منه واتحاده بغيره بلا تعلق ولا حلول ولا اتحاد ولا مباينة ذات وانفصال  
 كقوله تعالى بالانسان الى الخلق من قال معنا انه يعرف نفسه با  
 لقضاء ويعرف ربه بالبقاء واذا عرف نفسه بالحدوث عرف ربه بالعدم  
 واذا عرف نفسه بالحاجة عرف ربه بالقوة واذا عرف نفسه بالجهل والعجز  
 عرف ربه بالعلم والقدر وهكذا من يقول انه من باب التعليل على الخلق  
 فان الخلق لا يعرف نفسه ولو عرف نفسه عرف ربه لكنه فلا يعرف  
 كنه نفسه وهو كما ترى وقد يراد به ان يعرفها على ما هي عليه واليه الاشارة  
 بقوله ايها المؤمنين علمكم لئلا تكونوا كالمؤمنين من قبلهم والذين هم  
 الناطقة انها مثال فعل الله سبحانه أي الملية فهي الصورة في نفسها واليه  
 الاشارة بقوله تعالى والفي في هويتها مثاله فاعلم ظهر عنها افعالها وليس  
 المثال عن الهوية كما يتوهم من العبارة بل هو نفس الهوية وهو معنى

معنى قولنا فهو الصورة في نفسها فهي المشيئة كالنور للبين وكما الصورة في المرآة  
 للشاحض وكما الكلام للمتكلم وإنما مثلت بالثلاثة لتعريفات الثلاثة  
 واحد في المثال فاخفى عليك من شيء واحد لها طلبته في الآخر الى ما ذكرنا  
 من ان المثال نفس صورية ولا شارة بقول على تجلي لها بها ولها امتنع  
 منها وهذه النفس جوهره اصلها الف المبسوط بالكتاب المسطور ابو  
 زها مشيئة الله من كتابه الكفون فظهرت باسمه البديع من اسم الباش  
 مشرفة على قدر عدد هاء من الالف القائم في مراتب تعيناتها ومخصصاتها  
 كما يتبين التام بحاج الزنا وعلى الحجر فقطها التام مشرفة على حسب شيوته  
 الزنا ووصلاته الحجر وتلقه تالون اجزائه واعتدال الحكة وقوته و  
 ضعفه وهذه النفس قد سكنت ارض الحيوة والى هي المشار اليها  
 بقول امير المؤمنين ع مقرها العلوم الحقيقية وقول ع وليس لها انبعاث  
 اى ليس لها انبعاث من الانسكا كالنباتية انبعاثها من الكبد والحيوة  
 انبعاثها من القلب ان لا انبعاث لها اصلا لكن لما كان انبعاثها من  
 القواد وهو لا يعرفه الناس الا انه القلب الذي هو العلم الصوري  
 قال ع ليس لها انبعاث مع انه قال مقرها العلوم الحقيقية كما قال  
 في النباتية مقرها الكبد وقال ع وانبعاثها من الكبد وقال ع والحيوانية  
 مقرها القلب وقال وانبعاثها من القلب والناطقة القدسية كل  
 لها انبعاثها من مقرها ولكن لهذه العلة قال ليس لها انبعاث تما  
 يعرفون اذ لو قال وانبعاثها من العلوم الحقيقية كان يقي عليها منها في  
 الانسكا وليست العلوم الحقيقية في الامسا فكتم الحكم من عنينا بلها  
 والبيان واحد فلهذا لها حاكمة ليست له منه وهي التاييدات العقلية  
 وهي ما يد من الالف القائم على الالف المبسوط لخصوصها والعلوم  
 الحقيقية هي ذرات الوجود الذاتية كل في رتبة علم بملك الرتبة وهذه



اذا ما دقت عادت الى صفة بدئت عود مجاورة لا عود مما رجة لانها  
 خلقت للبقاء فا فقدت نفسها ولا تفقد نفسها ابداً والحاصل  
 ان هذه النفس القدسية ذكر بعض احوالها ومبادئها وافعالها  
 يحتاج الى ذكر مقدمة وبسط كلام لا يحتمل المقام الحقيقة الرابعة  
 النفس اللاهوتية الملكوتية وهي فوق لاهوتية نورية وجوهرة  
 بسيط الهمما الربوبية وهي حية بالثبات اي ذاتها حية وهي نور  
 اخضر منه اخضرت الخضرة وهي صمد الموجودات كما ان خيال لك صمد  
 لما حدث من الصور التي اخترعها بجنيا لك لانها هي النفس التي ذكرها  
 عيسى عم في قوله ولا اعلم ما في نفسك انك علام الغيوب من ذات الله  
 العليا وشجرة طوبى وسدرة المنتهى وجنة المأوى وهي النفس الحقيقة  
 الراضية المرضية وهي الالف المبسوط في اسم الرحمن الذي استوى به  
 على العرش فاعطى كل ذي حق حقه وساق الى كل مخلوق رزقه والى الله  
 اشار اصحاب المؤمنين عم بقوله وانا النقطة تحت البناء لانها هي  
 البناء وهي الكتاب المكنون وحجاب الوجود واصحاب العقل الذي  
 يشاد اليه بالالف القائم لانه انبسط فيها ومعنى قوله عم انه سبحانه  
 امر القلم فكتب في اللوح فكان وما يكون الى يوم القيمة واما الروح  
 فقد يطلق على العقل قال ضم اول ما خلق الله روح الى علي وقد يطلق  
 على النفس ولهذا ياتي قبضها وحده يطلق على النفس العقل لعدم  
 الصورة ويطلق على النفس لوجود الحقيقة فهو الواسطة بين العالم  
 والبرزخ بين المختلفين لانه الف الاول وهو نور اصفر منه اخضر  
 الصفرة وقاله الورد الاصفر من هرق البراق فالروح هو اللام و  
 العقل هو الالف والنفس هو اليا وقصوة العقل هكذا وصورة  
 الوقع هكذا وصورة النفس هكذا فهذه الثلاثة متحدة

بي  
 ٣



متعددة مختلفة حقيقة العقل معاً فهو للموجود كالنظفة وحقيقة  
الروح رقائق فهو للموجود كالضقة وحقيقة النفس فهو صورة  
للموجود كالعظام بعد ان تكسح لها قائل قال سلمية وان التمايز  
في عالم الارواح باى شئ وان النفس النباتية الحيوانية والناطقة  
والالهية هل هي نفس واحدة تترقى من المادتين الى النباتية ومن النباتية  
الى الحيوانية ومن الحيوانية الى الناطقة ومن الناطقة الالهية <sup>متعددة</sup>  
اقول اعلم ان التمايز بينها اما اثرنا اليه ان العقل هو المعاني المجردة  
عن المدة الزمانية والمادة العنصرية والصورة الجسمية والمثالية  
والنفسية وهذا المعنى هو المعبر عنه بالنور الابيض وبالفالف القائم  
وذلك لشدة تجرده وبساطته بالنسبة الى من دونه وان الروح هو الروح  
قائمه المجردة الزمانية المادة العنصرية والصورة الجسمية والمثالية والنفسية  
لان الرقائق ليست صوراً وانما هي مبادئ الصور لانها انزل مرتبة من  
المعاني ولهذا يعبر عن معانيها بالنور الاصفر وباللام وذلك لان تجرده  
وبساطته اضافية وان النفس هي الصور المجردة عن المدة الزمانية والمادة  
العنصرية وهو المعبر عنه بالنور الاخضر وبالفالف المبسوط وذلك لان  
تجرده وبساطته اسفل مراتب الثلاثة والتمايز بينها بمعانيها وبالوانها  
وبمراتبها وانما ان النفس متعددة ام لا فهذا قد تقدمت الاشارة اليه بانها  
متعددة وانها ليست بواحدة تترقى من اسفل الى اعلى بل كل واحدة في  
مرتبها غنيا لاخرى نعم اذا كملت السفلى ظهرت لها العليا وتعلقت بهما  
ما اثرنا اليه على ترتيب ذكرها لا غير ليرتب ذرات الوجود على مقتضى <sup>الطبع</sup>  
قال سلمية اشترط وان كل واحدة من النفوس المذكورة قبل الحاد <sup>المكب</sup>  
موجودة وشاعرة بنفسها ام حادثة بحدوث البدن مثل السكون في  
قصبه ونور الشجر في شجرة او نفوق وغيرها وبعد بين الكل وغيرهم اقول

ان النفوس اذا نسبتها الى الابدان في التقدم والناخر كان لها الحكمان لانك  
 ان اردت تقدمها زمانا قال له ان متقدمة زمانا على النفوس ذلك لا  
 النطف التي تنزل من شجرة المزن من عليين والتي يصعدن من شجرة الرقوم  
 من سجين انما تكون ماء غليظا فذا غلظ فيه قدر ربيع من لطيف التراب  
 النفوس المشعرة الحساسة في تلك النطف في غيبها كالشجرة في غيب النواة  
 فاذا نزلت النطفة واختلطت بنات الارض حتى اتحالت نطفة من منى نهي  
 وتنقلت من الارحام في الارحام علقمة ثم مضغة ثم عظاما ثم تكسحما كانت  
 النفس قوة فيها مرتبة لها بتدبير الاسم الرب الذي هو قدره وهو ذكر  
 الملك الحامل بركن العرش الالهي لا على فاذا انتقلت النطفة من رتبة الى  
 اعلى منها قربت النفس بحجة تعلقها من الجسم حتى يتم خلقته فتظهر فيه باحساسها  
 وشعورها وذلك كالخلاوة في قصب السكر والذهن في لب اللوز فانها  
 يظهران بالتدريج حتى يتم خلقته فتظهر فيه باحساسها وشعورها وذلك  
 كالخلاوة في قصب السكر والذهن في لب اللوز فانها يظهران بالتدريج حتى  
 يتم ابناءه فيكون معنى تقدم الجسم عليها في الزمان وجوده قيل ظهورها  
 باحساسها وشعورها وان اردت تقدمها الذاتي في الدهر فالنفوس  
 قبل الابدان لانها حيث وجدت فهي قبل الاجسام باربعة الاف عام  
 لان رتبة المجر حيثما وجد قبل رتبة الاجسام لانه من علمه البعيدة و  
 القربية والعلية سابقة على العلوية كما ان سبب الذي هو الدهر سابق  
 على سببها الذي هو الزمان لانه روح الزمان لا ترى انك اذا سمعت منى كلاما  
 يوم الجمعة وهو وقت نطق هذه الكلمات وفهمت معناها فانت ادركت لفظ <sup>لسمعتك</sup>  
 في هذا الوقت وادركت معناه بعقلك قبل خلق السموات وسائر الاجسام باربعة  
 الاف عام وخمسة الاف عام على الخلف وذلك لان عقلك من عالم الجبروت  
 وهو قبل عالم الملكوت بثلاثة الاف عام او اربعة وعالم الملكوت قبل عالم



عالم الملك بالتمام فقد يتبين مما اشرفنا اليه ومثلنا به ان النفوس قبل الالهام  
 في الدهر مخدونها الزمانى وشغورها واحسائها قبل الابدان قال سلمه  
 اشترع وما ورد في حديث كميل ان العقل وسط الكل بمعنى وقال القاضي  
 ذلك الحديث ان ليس للنفس الناطقة انبعاث وفي حديث اخر مقرها  
 العلوم الحقيقية الدينية مامعناه والشهور ان مقرها الدماغ فكيف الجمع  
 اقول ان معنى ان العقل وسط الكائنات النفوس الاربعة كل اذن منها يدور  
 على ما فوقه وهو قطب له فالنباتية تدور على الحيوانية والحيوانية قطب لها  
 والحيوانية تدور على الناطقة والناطقة قطب لها والناطقة تدور على  
 الالهية والالهية قطب لها والالهية تدور على العقل وهو قطب لها و  
 قطب لكل فهو وسط الجميع وسط عليا والارباع معلولاته منها بلا واسطة  
 كالهية والنباتية بواسطة وهذه الاربعة تدور عليه على التوالي لا الى جهة حركة  
 فعل علة وهذه الجهة حيثما توجه المعلوم فتم تلك الجهة فانهم بمعنى ان  
 النفس الناطقة ليس لها انبعاث فالمراد ان ليس لها انبعاث محسوس على  
 ما نقره العوام لان انبعاثها من العلوم الحقيقية الدينية لان تلك العلوم هي  
 مقر المدد العقل المتنزل من المنة الذى هو مادة النفس الناطقة فحين ان  
 يتوكلها انبعاث كالنباتية والحيوانية كما مر وما قيل مقرها الدماغ فهو  
 غلط بل يتوكل العقل في الدماغ وبعض من الناس عرف بان النفس الناطقة  
 وهو غلط ايضا بل يتوكل القلب في الصدر وهو ايضا كلام قسري بل يتوكل  
 ان الحق ان مظهر النفس الناطقة ذكر سترها هو القلب وهو نور مظهر  
 الجسم الصنوبرى المعروف وذلك هو مقر اليقين وخزانة العلم النورية  
 الجبروتية عن المدة الزمانية المكونة التي هي اصل الدهر بل مدته اعلى الدهر  
 نسبة الى مدة المكون من الدهر كنسبة وقت محد الجاهات من الزمان  
 الى وقت الاجسام السفلية من الزمان واما الدماغ فهو مركب وكسرى لنور

ذلك القلب ووجهه السمي بالعقل والقلب ليسا هاتين في الجسم الصنوبري  
والدماغ وإنما ظهرا في نزولهما الى الرقايق وظهرا بالرقائق في الصور وظهرا  
بالجمع في النفس الحيوانية وظهرا بالجمع وفي المثال المرتبط بالنفس النباتية في  
الجسم الصنوبري والدماغ فانهم وبالجملته فكل واحد من هذه المذكورات  
غير الاخر فالعقل وحده لم يتكون من شئ منها والروح لم تتكون من النفس  
النفس الالهية لم تتكون من الناطقة القدسية وإنما هي مركبا والناطقة  
لم تتكون من الحيوانية وإنما هي مركبا والحيوانية لم تتكون من النباتية وإنما  
هي مركبا ونفوس المخلوق مختلفة مع انها كلها من جنس واحد اذا كانت في مرتبة  
الات في القوى وهو القوي من علته وفيها الضعيف وهو البعيد من  
علته وان كانت في مرتبتين كما لو كانت نفس شخص في مرتبة العلة كنفس النبي  
والاوصياء ونفس شخص في مرتبة العلوية كنفسنا لم يكونا من جنس بل  
نفوس العلل من نفس وحده ونفس نفوس العلولات من جنس اخره ومراتب  
كلا الجنسين مختلفة وشرع ذلك كما يقول ولكن قد اشرنا فنقره والله يحفظ  
لك وعليك والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على

اسر ذنوبه محمد وآله الطاهرين قد فرغ

من كتابة هذه الرسالة الصغرى

في عصر يوم الخميس

شهر صفر سنة

١٢٨٤

هذه  
رسالة في  
في العقل في انما  
العباد وضعها على  
تقريب السيد  
شريف

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين الهادين الى نجات



